

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾
 وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَيْثِمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَيْثِمَ سَيَجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّدُوا لَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾

الأنعام والتوحيد

(006) سورة الأنعام

اللقاء السادس عشر من تفسير سورة الأنعام - شرح الآيات 118 - 124

2023-10-07

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَأَسْأَلُكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ، اللَّهُمَّ عَلِّمْنَا مَا نَنْفَعُنَا، وَأَنْفَعِنَا بِمَا عَلَّمْتَنَا، وَزِدْنَا عِلْمًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، وَبَعْدُ: فَهَذَا هُوَ الْلقاءُ السَّادِسُ عَشَرَ مِنْ لِقَاءَاتِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ وَمَعَ الْآيَةِ الثَّامِنَةِ عَشْرَةَ بَعْدَ الْمِئَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ (118)



قضية الأنعام متعلقة بالتوحيد

هذه سورة الأنعام، وسبب تسميتها بسورة الأنعام الحديث عن الأنعام، وقضية الأنعام متعلقة بالتوحيد لأن الذبح ينبغي أن يكون لله تعالى، وكان المشركون يستخدمون الأنعام لذبحها وتقديمها قرباناً لألهتهم؛ أي يُهلون بها لغير الله، فالقضية متعلقة بالتوحيد، فصاحب العقيدة بطن الناس أنها متعلقة بالفكر وأنه لا علاقة لها بالسلوك، ولو كان الأمر كذلك لقلنا للناس: اعتقدوا ما شئتم، مادام العقيدة لا تؤثر على سلوكك اعتقد ما شئت، لكن ما من عقيدة تستقر في ذهن الإنسان إلا ويكون السلوك تبعاً لها، فلكل العقيدة مهمة جداً لأنها أصل السلوك، لا يوجد عقيدة جامدة؛ يعتقد ثم لا ينطلق للتنفيذ أي إنسان، الإنسان الذي يجاهد في سبيل الله عقيدة، والذي يقاتل ليكون العز لفلان عقيدة، والذي يأكل على الأنصاب والأزلام عقيدة لأنه يعتقد أن هذه الأنصاب والتماثيل والأصنام تنفعه أو تضره، فيعتقد بها فيأكل ما دُبح تقرباً لها، فمسائل العقيدة تدور مع الإنسان في كل شيء، هذه سورة الأنعام سميت الأنعام وهي تتحدث عن توحيد الله تعالى لأن الأنعام تعبير عن التوحيد أو عن الشرك، فالمؤمن ينسب البعثة للمنع ويعتقد أن هذه الأنعام نعمة من الله -عز وجل- إنعم بها عليه فيأكلها وفق منهج الله، والمشرك يقدمها قرابين لألهته ويأكلها شركاً فيأكلها حراماً، فالعقيدة ترتبط ارتباطاً شديداً وثيقاً بالسلوك، فقال تعالى: (فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) أي عند الذبح (إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ) ما معنى ذلك؟



الإيمان بالله يدفعك إلى الالتزام بمنهجه

معنى ذلك أن الإيمان بالله تعالى هو الذي يدفعك إلى الالتزام بمنهجه، فلا تسألوا عن حكمة ولا عن علة لهذا الأمر، مناسبة الآيات هنا أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين الذين رفضوا أن يأكلوا مما لم يُذكر اسم الله عليه ورفضوا أكل الميتة والدم وكذا، كانوا يقولون لهم: ما الفرق بين الميتة التي تُقتل أو بين الذبح الذي تذبحونه؟ أي إذا أنت ذبحته أصبح حلالاً وإذا مات وحده أصبح حراماً؟! كلاهما قد مات، هذا جهل لأنه حتى في القضية الإجرائية الميتة الدم في داخلها، والذبح يخرج الدم منها فالقضية مختلفة، لكن لو قلنا بذلك، حسناً إذا ذبحناها ذبحاً شرعياً للصنم معنى ذلك لا يوجد ضرر، ضرر جسدي لا يوجد، الدم خرج فلماذا لا نأكلها؟ هذه قضية توحيدية متعلقة بالعقيدة لأنني لا أقبل أن أنسب النعمة لغير المنعم؛ هذا شرك، فهؤلاء يدؤوا يثيرون هذه القضية، المشركون يثيرون هذه القضية، لماذا تأكلون هذا ولا تأكلون هذا؟ هذا مثل هذا، هذا يجوز هذا لا يجوز، من أين جئتم بهذا التحريم؟ فقال تعالى: **(فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ بِكُمْ سُمِّ لَهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ)** فالقضية قضية إيمان، فالذي يؤمن لا يسأل عن أسباب، لا يسأل عن علة، لا يسأل عن حكم وإنما يكفيه أن الله تعالى أمر حتى ياتمر، وبكفيه أن الله نهى حتى ينزجر **(إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ)**، ثم يقول تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
** وَمَا لَكُمْ إِلاَّ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلاَّ مَا
 اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَلْبُضُلُونَ بِأَهْوَائِهِمْ يَبْغِرُونَ عِلْمِ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (119)**

وهذا استفهام إنكاري، أي ما الذي يمنعكم أن تأكلوا من الذبائح التي ذكر اسم الله عليها عند الذبح؟ فقيل: بسم الله، أو والله أكبر، أو أي ذكر لله تعالى يوحي بأن هذه الذبيحة إنما هي من الله وإلى الله -جل جلاله-، قال: **(وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلاَّ مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ)** فضل: أي بين ووضح لكم المحرمات، فالله تعالى قال لك: هذا حرام وهذا حلال، فتأكل الحلال وتدع الحرام **(وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ)**، وقد فصل الله هذا التحريم في السورة نفسها في الآية (145) في قوله تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِّغَيْرِ
 اللَّهِ بِهِ ۗ فَمَنْ ضَلَّ فَضْلًا غَيْرَ تَاعٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ (145)

فالتوضيح موجود في السورة نفسها، وقد فضله الله في السورة نفسها، وقال البعض: وقد فضل ذلك أيضاً في سورة المائدة، والحقيقة أن سورة المائدة مدنية والأنعام مكية، فالأولى أن نقول: إن التفصيل في السورة نفسها، وقد بينه الله تعالى في السورة وبين المحرمات.



الضرورة تُقدَّر بقدرها

(وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ) الضرورة هي أن تُلجئ الإنسان شيئاً خارجاً عن إرادته إلى أكل المحرم، لذلك هذه الآية وغيرها من مثيلاتها استنبط منها العلماء قاعدة **(الضرورات تبيح المحظورات)**، واستنبطوا منها أيضاً أن **(الضرورة تُقدَّر بقدرها)** فلا تتجاوزها؛ بمعنى أن الإنسان إذا لم يجد شيئاً يأكله إلا ميتة فإنه يحلُّ له أن يأكل منها بقدر ما يدفع عن نفسه الموت ويرد عنه الجوع القاتل، لكن لا يأكل ويكثر من الطعام من الميتة، لذلك قال تعالى: **(عَبَّرَ تَاغِيٍّ وَلَا عَادٍ)** أي لا يتعدى الحد المسموح به ولا يظلم في ذلك، **(وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ)** والحقيقة أن الضرورة مفهوم استخدمه بعض المسلمين في العصور المتأخرة بغير ما أريد له، فأصبح أي إنسان يريد أن يرتكب حراماً يقول لك: الضرورات تبيح المحظورات، لكن مفهوم الضرورة ليس هو المفهوم الذي دائماً هو المفهوم الذي يفهمه الناس منها، نحن عندنا في الشُّلم: **الضرورات والحاجيات والتحسينيات**، فالضروريات مثل الهواء الذي نستنشق، الطعام والشراب الأساسي الذي نأكله هذا ضرورة، القمح ضرورة، لكن الحاجيات أن يكون الإنسان محتاجاً إلى الشيء مثلاً حتى بالشراء عندما تنزل إلى السوق إذا ضيقت ذلك دائماً أن تشتري الضروريات، وأن تنتقل إلى الحاجيات عند وجود فائض مالي معك، وألا تنتقل إلى التحسينيات إلا عندما تكون قادراً على ذلك بنضبط الدخل، أنا اليوم نازل إلى السوق عندي ضروريات، الضروريات هي الخبز، هي الرز، هي بعض الخضروات اليوم هي الضروريات، لكن أن تشتري مثلاً شيئاً هو حاجة لك لكنه ليس ضرورة مثل المكيف، المكيف حاجة خاصة بالصيف لكنه ليس ضرورة، يمكن للإنسان بمروحة يمضي الأمر مقبول، أما إذا أراد أن يشتري صنوبراً هذا تحسينيات، أما إذا أراد أن يشتري لوحة فنية يضعها في صدر بيته هذه تحسينيات أو كماليات.



الجوال من التحسينيات

فإنسان دائماً يهين نفسه حتى بشرائه أن يدفع أولاً الضرورة ثم إذا فضل معه مال يأتي بالحاجيات، الحاجيات تستقيم الحياة دونها لكن تصبح أفضل بوجودها، وأما الكماليات فهي الأشياء التي وجودها أو عدمها سواء، فهي تضيف شيئاً جديداً لكن عدم وجودها لا يؤدي إلى أي خلل، فهي ضرورة وحاجة وبعد ذلك التحسينيات، فالتناس اليوم كثيراً ما يجعلون الحاجيات في مكان الضروريات، وللأسف البعض القليل يجعل التحسينيات في مكان الضروريات، فمثلاً قد يقترض بالربا فيقول لك: أنا مضطر أن أشتري الجوال الجديد، والجوال تحسينيات، ربما يكون الجوال اليوم صار بالحاجيات كأصل الفكرة، لكن تغييره أو أخذ الطراز الأفضل هذا تحسينيات بلا خلاف، فتدفع الحاجة بأي جوال يؤدي الغرض للتواصل مع أهلك في غايك، فهو حاجة لكن تغييره بشكل مستمر هو تحسين، فقد يقترض بالربا ويزعم أنها ضرورة من أجل شيء تحسني لكن هذا قليل، معظم الناس يخلطون بين الحاجات والضروريات، فمثلاً يقول لك: أنا ما عندي بيت، فأنا سأخذ قرصاً ربوياً من أجل البيت، حسناً البيت هو ضرورة صح لكن شراء البيت أن يكون البيت ملكاً لك هو حاجة وليس ضرورة تتحقق أي تدفع الضرورة بيت مستأجر تدفع أجرته، والله يغنيك عن أخذ القرض الربوي، فليست كل حاجة ضرورة، لكن قال الفقهاء: قد تنتزل الحاجيات منزلة الضرورات، أي أحياناً الفقيه قد ينظر إلى حاجة من الحاجات فيجدها قد أصبحت عند هذا الشخص بمنزلة الضرورة، كمثل إنسان يريد سيارة ليعمل عليها، فهي في الأصل السيارة حاجة يمكن أن يعيش الإنسان دونها لكن حياته أفضل بها، لكن بمرحلة معينة المفتي نظر إلى أن هذا الإنسان تحديداً بسبب إعاقة عنده مثلاً أو بسبب أن عمله على السيارة، فإذا كان لا يملك سيارة لا أحد يشغله فيخرج من البيت في نهاية الشهر لأنه لا يملك الإيجار، فقد يجد المفتي حالة الشخص أن هذه الحاجة عنده أصبحت منزللة الضرورة، فالضرورة مفهومها محدد لكن **(إلا ما اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ)** تعريفها باختصار **الضرورة: هي الشيء الذي لا تقوم الحياة إلا بها، أو تلحق الإنسان مشقة شديدة بفقدانها**، لا تقوم حياته إلا بها، كأن تفوت حياته فهي ضرورة، إنسان جائع سيموت أو يأكل ميتة؛ هذه ضرورة، أو إنسان إن ترك هذا ستلحقه مشقة شديدة، ربما لا يموت لكن يفقد عضواً أو يتلف عضو من أعضائه، بلغ عطشاً شديداً جداً وليس أمامه مثلاً إلا شربة خمر يشربها، فلحقته مشقة شديدة فهذه هي الضرورة، أما أن ننزل الحاجيات منزلة الضرورات بغير ضوابط، أو بغير سؤال أهل العلم والتخصص فهذا من الرقة في الدين، أي أن يكون دين الإنسان هيناً عليه، فكلمة وجد شيئاً يقول لك: يا أخي، الضرورات تبيح المحظورات، مضطرون لأخذ قرض ربوي، ومضطرون يترك زوجته بلا حجاب في بلد معين، يقول لك: صارت ضرورة، لأنني أخاف عليها أو تريد أن تشتغل، والمشفى يمنعونها بالحجاب فأنا مضطر، حسناً أين الضرورة؟ أنت تعمل وتنفق ويكفي، لا من أجل أن نحسن وضعنا، فتتزل زوجته إلى العمل بغير حجاب لأنها في بلد يمنع دخول المحجبات إلى أماكن العمل، يقول لك: ضرورة، لا ليست ضرورة، تجلس في البيت ولا تتخلى عن حاجتها وعن دينها وزوجها بكفيها، هي ما وصلت إلى مرحلة إن لم تعمل ماتت حتى نقول: قد اضطرت وهكذا.



مفهوم الضرورات ينبغي أن ينضبط وفق ضوابط الشريعة

فمفهوم الضرورات ينبغي أن ينضبط وفق ضوابط الشريعة، فقال تعالى: **(إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا) أي كثير من الناس أو من المشركين (لِيُضِلُّوا بِأَهْوَاءِهِمْ يَغْتَرِبِ عِلْمِ) الضلال قد يكون ضلال هوى، وقد يكون ضلال عدم معرفة الطريق، إذا أنت كنت في مكان ولم تدر أين الطريق الذي تسلكه، هذا الذي يودي إلى المدينة الفلانية أم هذا الذي يودي؟ فسلكت الطريق الخطأ لأنك لا تعلم، ولا يوجد لافتة توضح أين تذهب، فذهبت في الطريق الآخر، فأنت ضللت الآن الطريق بسبب عدم وجود المعلومة، لكن إذا كنت تعلم أن هذا هو الطريق الذي يودي إلى المدينة، لكن لهوى في نفسك تريد أن تخالف الطريق وأن يذهب ثم تقول: والله ضللنا الطريق، تأخرنا عليكم، وأنت عندك حاجة في المدينة الثانية فهذا ضلال بالهوى وليس ضلالاً مبنياً على نقص المعلومات، فقال تعالى: **(وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّوا بِأَهْوَاءِهِمْ) أي بسبب هوى النفس يصلون الناس عن شرع الله حتى هم يحققوا هوى النفس الذي عندهم، (بِغَيْرِ عِلْمٍ) وطبعاً أي ضلال بالهوى فهو ليس علماً وإنما هو جهل مطلق أن يضل الإنسان بهواه، (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ) أي بالمتجاوزين للحدود الذين هنا في الآية يأكلون مما حرم الله عليهم فيتجاوزون الحدود، أو هو أعلم بالمعتدين والعدوان: هو تجاوز الحد في أي شيء.****

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَدَرُوا طَهْرًا لِلْإِيمِ وَتَاطِئَةُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ ۖ لِلْإِيمِ سَبْجَرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (120)



الابتعاد عن ظاهر الإثم وعن باطنه

(وَدَرُوا طَهْرًا لِلْإِيمِ وَتَاطِئَةُ) هذه الآية كنا ندرب الطلاب على الحروف اللثوية من خلالها؛ لأن هذا الجزء من الآية يحوي الحروف اللثوية الثلاثة التي غالباً أهل الشام لا ينطقونها، فيجعلون الذال زايًا والصاد طاءً والياء سيناً، فيقول عن الإثم: إسم، وقد سألت أحدهم مدرسه قال: يا أستاذ ما هذه اللغة المعقدة بمخارج الحروف، تحتاج أن تضع لسانك بين فكيك حتى تنطق الحرف اللثوي؟ فقال له أستاذه: أحب أن يقال لك: كسّر الله أمثالك أم كثر الله أمثالك؟ فشتان بين أن يكسر الله أو يكثر الله، فهذه اللغة عندنا فيها الحروف اللثوية، وهذه الآية تحوي الثلاثة **(وَدَرُوا طَهْرًا لِلْإِيمِ وَتَاطِئَةُ) ذروا: أي اتركوا وابتعدوا عن ظاهر الإثم وعن باطنه، قالوا: ظاهر الإثم هو علانيته وباطنه هو سربرته، فالذي يُسرّ شيئاً في داخله إثم فهذا باطن الإثم، والظاهر هو أن يرتكبه علانية، فإن ارتكبه خفية فهو باطن، وإن ارتكبه علانية فهو ظاهر، وقيل: ظاهر الإثم هو الآثام التي تجري على الجوارح، وباطن الإثم هو الآثام التي تجري في القلوب، فالحسد إثم باطن، والنظر الحرام إثم ظاهر، والكلام البذيء الفاحش إثم ظاهر، ولكن الكبر إثم باطن، والله تعالى يأمرنا أن نترك ظاهر الإثم وباطنه، والحقيقة أن كل التشريعات الأرضية قد تُعنى ببعض ظاهر الإثم لكنها لا تصل إلى باطنه، فما من تشريع أرضي يمكن أن ينضبط باطن الإثم، كل التشريعات الأرضية تُعنى ببعض ظاهر الإثم وليس كله أصلاً، تنهى عن بعض الإثم الطاهر لكنها لا تستطيع أن تنهى عن الإثم الباطن، لكن الله تعالى لأنه عليم بذات الصدور فإنه يدخل إلى داخلك ويأمرك أن تترك باطن الإثم.**

(وَدَرُوا طَهْرًا لِلْإِيمِ وَتَاطِئَةُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ ۖ لِلْإِيمِ سَبْجَرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) عندنا كسب، وعندنا اكتساب، وقد ميزنا بينهما سابقاً، قال تعالى:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَا يَكْفُرُ اللَّهُ تَعْسًا إِلَّا وَسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كُنْتُمْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن

تَسْبِيحًا أَوْ أخطَاْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَغُفْرَانًا وَعَفْوًا وَرَحْمَةً
أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (286)

(سورة البقرة)



الإثم تحمّل نفسك ما لا تطيق

فالإثم غالباً يأتي في القرآن للإثم، والكسب للخير فيكسب الخير ويكتسب الشر؛ لأن الإكتساب فيه مزيد بحرفين الهمزة والتاء (اكتسب، كسب) والزيادة في المبنى زيادة في المعنى، فالإثم تحمّل نفسك ما لا تطيق، والإثم دائماً يحاول الإنسان أن يفعله بالخفاء وألا يظهره أمام الناس فهو يكتسبه اكتساباً بينما الخير يكسبه، لكن هنا قال تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتَسِبُونَ لِإِثْمِهِمْ** وما قال: يكتسبون، قال بعض أهل العلم لأن الإنسان عندما يكثر من اكتساب الإثم يصح أخذه هيناً عليه فيصبح كسباً، فالأصل الإكتساب لكنه قد يصح عند بعض الناس كسباً، فانت اليوم قد تقول لإنسان: يا أخي هذا الذي تفعله لا يجوز، يقول لك: أنا أفعله أمام الناس، يجاهر بالمعصية وكأنه يكسبه لا يكتسبه، **(سَيُجْرَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ)** أي سيجزون على ما اكتسبوا من الإثم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
** وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ فِي سْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ** وَإِنَّ السَّاطِنِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ
أُولِيَاءَهُمْ لِيُجْدِلُوكُمْ وَإِنْ أضعفهم إنكم لم تُسْرِكُونَ (121)

ينها الله تعالى هنا أن تأكل من اللحوم أو الذبائح التي لم يذكر اسم الله تعالى عليها وبسميها بالفسق، والفسق هو الخروج عن منهج الله تعالى وعن طاعته، التمر عندما تفسق الرطبة يخرج غلافها عنها فتفسق، فالخروج عن منهج الله هو الفسق، فالأكل مما لم يذكر اسم الله عليه فسق، والحقيقة أن العلماء اختلفوا في الأكل مما لم يذكر اسم الله تعالى عليه، فالإمام مالك -رحمه الله- يقول: "إن ما لم يذكر اسم الله عليه لا يجوز أكله سواء فعل ذلك الذابح عاهداً أو ناسياً"، أي إذا الذبيحة لم تعلم يقيناً وقفت أمامه لما ذبح لم يذكر اسم الله عليها ناسياً أو عامداً فعند المالكية لا تؤكل عملاً بظاهر الآية **(وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ فِي سْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ)**، وأما الحنفية ففصلوا، فقالوا: إن ترك ناسياً، أو الجمهور قالوا: إن ترك ناسياً فتؤكل الذبيحة لقوله صلى الله عليه وسلم:

{ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ عَن أُمَّتِي الْخَطَأَ، وَالنَّسِيَانَ، وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ }
(أخرجه ابن ماجه واللفظ له، والطبراني، والبيهقي عن عبد الله بن عباس)



رفع الأثر المترتب على النسيان

أي رُفِعَ الحكم يعني الخطأ، النسيان لم يرفع فكلنا نقع في النسيان، لكن رفع الأثر المترتب على النسيان، ورفع الحكم منها فأجازوا الأكل مما لم يذكر اسم الله عليه نسياناً، وحرّموا الأكل مما لم يذكر اسم الله عليه عامداً، وأما الشافعية فقد قالوا: إن ذكر اسم الله على الذبيحة مستحب وليس واجباً، فلو تركه عامداً أو ناسياً فإنه يؤكل، هذا بخلاف فقهي، والحقيقة أن الراجح في المسألة مع وجود هذا النهي أن الأصل أنه لا يجوز أن يؤكل مما لم يذكر اسم الله عليه عمداً، ولكن إذا نسيه فـ **(وضع عن أمتي الخطأ، والنسيان)** عملاً بالجمع بين الأدلة، ولكن ماذا يصنع الإنسان الذي لا يعرف أهذه الذبيحة ذكر اسم الله عليها أولم يذكر؟ هذا ما علمنا إياه صلى الله عليه وسلم لما قالوا له: تأتينا الذبائح لا ندري أذكر اسم الله عليها أم لم يذكر، فما قال لهم اذهبوا فاسألوهم: كانوا ذكروا أم لم يذكروا؛ لأن الإسلام يريد أن يغلق هذا الباب الذي فيه شك ووسواس، فقال:

{ سَمُّوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَكُلُّوهُ }

(صحيح البخاري عن عائشة أم المؤمنين)

مع أن هذه التسمية ليست تسمية الذبح لأن الذبح قيد تم وانتهى، ولكنها تسمية الأكل، وقال بعض العلماء أصلاً بوجوب التسمية قبل الأكل لعموم الأدلة التي تأمر بأن يسمى الإنسان بالله تعالى قبل أن يأكل، فقال: **(سَمُّوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَكُلُّوهُ)**، فالذبائح التي تأتينا اليوم نحن لا نشهدها، لكن إن شهدها الإنسان ينبغي أن ينتبه إلى أن الذابح قد ذكر اسم الله عليها، أما التي تأتيه جاهزة مذبوحة، فما دامت مذبوحة وفق الشريعة مذكاة فيأكل منها من غير أن يسأل إن كان قد ذكر اسم الله عليها أو لم يذكر، والحقيقة أيضاً أن الأمر الذي ينبغي أن يذكر هنا أن **الأكل من الذبائح يحتاج إلى شرطين: الشرط الأول: أن يكون قد ذكر اسم الله عليها، والشرط الثاني: أن تكون مذكاة؛** أي قد ذبحت وفق شرع الله تعالى، فقطعت أوداجها و لم يُقطع رأسها كاملاً، أو لم تُصعق، أو لم تُقتل، أو لم تكن متردية أي تردت من شاهق، أو نطيحة نطحها أختها حتى ماتت، أو موقودة قد ضربت بالعصا حتى ماتت:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَرَّمَتْ عَلَيْكُمْ لِمِيتَةً وَلِدَّمَ وَلِحَنْزِيرٍ وَمَا أَهَلَ لِعَيْرٍ لِلَّهِ يَوْمَ وَالْمُنْحِقَةَ وَالْمَوْفُودَةَ وَالْمُتَرَدِّيَةَ وَاللَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّعْيُ إِلَّا مَا دَكَّيْتُمْ وَمَا دِيحَ عَلَيَّ اللَّصْبِ وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ لِيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِيكُمُ فَلَا تَحْسَبُوهُمْ وَحَسُونِ لِيَوْمِ اكْمَلْتُمْ لَكُمْ دِيكُمُ وَأَتَمَمْتُمْ عَلَيْكُمْ بَعْمِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (3)

(سورة المائدة)

أي إذا وجدناها ميتة قد أكلها السبع فلا يجوز أن تؤكل إلا إذا كان كلباً معلماً على الصيد يأخذها كما تؤخذ الذبيحة تماماً إلى آخره من أحكام الذبائح، فطريقة الذبح لها جزء من الموضوع، وذكر الله له جزء من الموضوع، ذكر الله عليها نحن اليوم تأتينا الذبائح فأنأكلها وأحل لنا الشرع ذلك، قال: **(سَمُّوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَكُلُّوهُ)**، لكن الثانية هي طريقة الذبح، وهذا الذي وقع به بعض الخلل عند بعض الناس، خاصة المقيمين اليوم في الغرب، فيقولون: يا أخي إن الله تعالى أحل لنا ذبائح أهل الكتاب فقال:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِيَوْمِ أَجَلٍ لَكُمْ لَطِيئَتٌ وَطَعَامٌ لِلَّذِينَ أُوتُوا لِيُكْتَبَ جَلُّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ جَلُّ لَهُمْ وَالْمُحَصَّنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحَصَّنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا لِيُكْتَبَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذْ آتَيْنَهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي آخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (5)

(سورة المائدة)



لا بد من تحري اللحم الحلال

فنحن اليوم نأكل من طعامهم، ونسوا أن ما يباح هو ذبائح أهل الكتاب، لأن أهل الكتاب يذبحون ذبائحهم أي يذبحونها وفق شريعتهم، لذلك اليوم إذا كان إنسان في الطائرة وأراد أن يأكل لحماً مذبوحةً كما يذبح في الشريعة الإسلامية فإنه يطلب طعام يهود وبأكل منه لأنهم يذبحون حتى الآن، لكن الذين لا يذبحون اليوم في بلاد الغرب لا تؤكل ذبائحهم أولاً تأكل ميتهم لأن الميتة يحرم أكلها سواء قتلها مسلم أو قتلها غير مسلم، فالقضية هي في طريقة الذبح، فالذي دُبح يؤكل ولو ذبحه أهل الكتاب، والذي مات حتف أنفه أو بصعق أو بكهرباء أو إلى آخره فإنه لا يؤكل بغض النظر في أي مكان، فلا بد من تحري اللحم الحلال، والذي جُهل حاله يؤكل سواء جُهل حاله أذكر اسم الله عليه أو لا، أو جُهل حاله بأنه مذبوح أو ميتة أي جاءك لحم لا تدري، فالأصل أنه مذبوح مثلاً فتأكل، أما إذا كنت في بلاد معروف أنها تنهى عن الذبح ولا تقوم به وإنما يقتل الحيوان قتلاً فعندها لا يجوز أكله لأنك تعلم أنه ميتة.



الوحي هنا هو الوسوسة

(وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَرْ سَمٌ لِّلَّهِ عَلَيْهِ وَآتَهُ لِعِيسَى وَإِنَّ لِّلشَّيْطَانِ لُبُوحُونَ) الوحي هنا هو الوسوسة، لأن الوحي في الأصل هو الإعلام بخفاء، فالوسوسة يطلق عليها الوحي من هذا القبيل، (وَإِنَّ لِّلشَّيْطَانِ) وهم مردة الجن (لُبُوحُونَ أَلْتِ أُولِيَانِهِمْ) أي من يوالونهم من المشركين (لِيُجِدَلُوكُمْ) أي ليجادلوكم في أكل الميتة كما قلنا في أسباب النزول أن هذه ميتة وهذه ميتة الاثنان مانا، لماذا تأكلون هذه ولا تأكلون هذه؟ نقول لهم: لأن هذه ماتت حتف أنفها، وهذه سمح الله بها لأننا ذكيناها وذبحناها، حسناً لماذا تأكلون ما لم يذكر اسم الله عليه مع أنه دُبح ذبحاً؟ نقول: هذا موضوع متعلق بعقيدتنا وبتوحيدينا، فنحن لا ننسب النعمة إلى غير الخالق ثم نأكل منها، النعم تنسب إلى المنعم -جل جلاله-، فقال: (لِيُجِدَلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمْوَهُمْ إِيَّكُمْ لِمُشْرِكُونَ) وهذا نص بأن الإنسان عندما يتبع المشركين في أفعالهم فإنه يوسم بالشرك، وإن قال: أنا لست مشركاً أنا موحد، لكنه اتبع المشركين في أفعالهم، وفعل أفعالهم وهو يعلم حرمتها في دينه فإنه يُسمى باسمهم (وَإِنْ أَطَعْتُمْوَهُمْ إِيَّكُمْ لِمُشْرِكُونَ).

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 اَوَمَنْ كَانَ مِیْتًا فَاحْيٰیئُهُ وَجَعَلْنَا لَهٗ نُورًا یَمْشٰی بِهٖ فِی الظُّلُمٰتِ لَیْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ۗ كَذٰلِكَ زُیِّنَ لِلْکٰفِرِیْنَ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ (122)

هذا تشبيه، عندنا ميت (أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا) والميت هو الذي مات؛ أي انتهى، والميت هو الذي سوف يموت، فكلنا ميتون.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 اِنَّكَ مِیْتٌ وَّاِنَّهُمْ مِّیْتُوْنَ (30)



الحياة هي حياة الإيمان

فإذا قضى الإنسان سمي ميتاً انتهى، (أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا) لا حراك به، لا حياة فيه (فَأَحْيَيْتُهُ) بالهداية، كان ميتاً بالضلال، والضلال موت والحياة هي حياة الإيمان (فَأَحْيَيْتُهُ)، وبعد أن أحييناه بالهداية (جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ)، هذا النور هو المنهج لأنه إن كان حياً دون نور يمشي به فهو ليس حياً، هو يعيش لكنه لا يحيا، فكان ميتاً بضلالته فأحياه الله بالهداية ثم جعل له منهجاً يسير عليه حتى يحقق حياته وفق منهج الله، قال: (كَمَن مَّتَلَّهُ فِي ظِلْمَاتٍ فِي ظِلْمَاتٍ) في ظلمات الضلال، ظلمات البعد عن الله، ظلمات الشقاء، وكما تلاحظون الأول جعل له ما قال: أنواراً، وإنما قال: نوراً، والثاني في الظلمات يتخبط بين ظلمة النفاق والشك والريب، وظلمة الكفر، وظلمة الفسق، (كَمَن مَّتَلَّهُ فِي ظِلْمَاتٍ لِيُخْرِجَ مِّنْهَا) وهذه الباء للتأكيد، هذه الباء تدخل في خير ليس للتوكيد، فنقول: ليس الجو صحواً، يقول: ليس الجو يصحو للتوكيد (لِيُخْرِجَ مِّنْهَا) كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) الشياطين تزين للكافرين أعمالهم فتحسنها وتظهرها على أحسن الصورة وإن كانت سيئة (كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
"وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا" وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (123)

(وَكَذَلِكَ) تشبيه أي كان هناك أمثال دعوة النبي -صلى الله عليه وسلم-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
"وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ" وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا (31)
 (سورة الفرقان)

أي سنة الله تعالى في الأنبياء أن يجعل لكل نبي عدواً؛ هذه سنة، فإذا إنسان دعا إلى الله وقال: لا أريد أن يكون لي عدو، فهو لا يفقه سنن الله، سنة الله أن النبي عندما يأتي يدعو إلى الله تعالى يريد الخير بالناس، ينهض إليه أناس تتعطل مصالحهم وأهواؤهم، فيبدؤون بمعاداته وصراف الناس عنه حتى لا تتعطل مصالحهم، فقال تعالى: (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا) كل قرية فيها مجرمون، والجرم في الأصل هو القطع، يجرم اللحم يقطعه، فالجرم هو القطع في الأصل، والمجرم عندما يرتكب جرمه ينقطع عن مجتمعه ويعزل نفسه عن مجتمعه بإجرامه، فسمي مجرماً لأنه انقطع بإجرامه، فالخير وصل والإجرام انقطاع، (أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا) هذا إنسان قال لك: أنا من أكابر القرية، قل له: وهناك من أكبر مجرميها، فليس الأكبر دائماً مدحاً، فالإنسان يكون كبيراً بخلقه، ودينه، وعفته، وطهارته، وصدقه، وعفافه، وأمانته، لكنه لا يكون كبيراً بإجرامه، فقال: (أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا) أي هم من الكبراء، ليسوا أناساً عاديين لكنهم أكبر المجرمين -والعباد بالله-، قال: (لِيَمْكُرُوا فِيهَا) فإذا بهم يمكرون ويعيشون في الأرض فساداً بحيل وكيد في دعوتهم الناس إلى سبيل الشيطان، قال: (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ) مكر الإنسان يعود عليه، عندما يكيد للآخرين إنما هو يكيد نفسه، وعندما يمكر يمكر بنفسه، (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
"وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَا حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ" اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ" الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَاؤًا عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ" يَمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ (124)



الله تعالى لا يُسأل عما يفعل

عندما تأتي هؤلاء الأكابر الكفار والمجرمين آية من الآيات التي ينزلها الله تعالى على أنبيائه قالوا: لن نؤمن حتى يعطينا الله مثل ما أعطى الأنبياء من النبوة والرسالة، أي نحن ما الذي ينقصنا حتى نكون أنبياء ورسول (لن نؤمن حتى نُؤتي مثل ما أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ) أجابهم المولى -جل جلاله-: (لَلَّهِ أَغْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) فالله تعالى لا يُسأل عما يفعل -جل جلاله- فهو أعلم حيث يجعل الرسالة في محمد -صلى الله عليه وسلم- أو في غيره من الأنبياء والرسل - صلوات ربي وسلامه عليهم جميعاً-.

(لَلَّهِ أَغْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) (سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ) صغار أي ذلة ومهانة، (سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ) أي ذل ومهانة بتكبرهم عن الحق، وعذاب شديد بسبب مكرهم الذي كانوا يمكرونه (بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ) هذه باء السبب؛ أي بسبب مكرهم سيصيبهم ذل ومهانة وعذاب شديد من الله، عندنا عذاب مهين في القرآن، وعذاب أليم، وعذاب عظيم، وعذاب شديد، -والعياذ بالله- فالعذاب الأليم أي يحدث ألماً كبيراً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَلَّمَآ تَصْحَحُ جُلُودُهُمْ بِدَلَّتُهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا
الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَزِيرًا حَكِيمًا (56)

(سورة النساء)

وهناك عذاب مهين، ليس الأمر متعلقاً بقوته لكن متعلق بطبيعته، فإذا إنسان له مكانة كبيرة في المجتمع وجاءه شخص قام بسبه وشتمه أمام الناس فهذا عذاب لم يؤلم جسده ولكنه أهانه؛ عذاب مهين، وهناك عذاب عظيم بحجمه، والعظيم إذا قال عن العذاب عظيماً فما عساه يكون؟! وهناك عذاب شديد فيه شدة على الجسد وشدة على النفس؛ أي الشديد تشمل الأليم والمهين فيه شدة على الإنسان على نفسه وعلى جسده، فالعذاب عند الله يوصف بالأليم والمهين والشديد والعظيم، نسال الله السلامة، هذا والله أعلم، والحمد لله رب العالمين.